الاستفهام التقريري وأثره على المدلول القراني–دراسة بلاغية تحليلية

Advisory interrogation and its effect on Quranic *significance*

(Rhetorical and analytical study)

DOI: 10.5281/zenodo.10909584

**Dr. Fahmeeda bibi*
***Inam ur Rehman*
****Dr. Samiul Haq*

Abstract:

This study addresses the phenomenon of Advisory interrogation and its effect on Quranic significance through a Rhetorical and analytical study of the Holy Qur'an. It is a pure rhetorical study that concluded that the Advisory interrogation is a prominent linguistic phenomenon, especially in the Holy Qur'an.

This research aims to investigate the verses in the holy Quran that contain Advisory interrogation and its secrets, and the purposes of its use in the holy Qur'an, and describe the content of educational values that can be utilized and applied in daily life. This study concludes that Faith and aqidah education is a basic education in the Quran.

The paper focuses on the topic that deals with the deviation of interrogation from its real meaning, clarifying the minor meanings of it and clarifying the reported meaning of interrogation. And then, an analytical study of reported interrogation. the research also shows that most of the rhetorical meanings behind the questions in the Quran come out under the meaning of denial, rebuke, wonder, and irony. The research includes a conclusion and results that the researcher has reached.

Keywords: *Advisory interrogation, effect significance Rhetoric*

من المعلوم أن الاستفهام أستعمل بأساليب مختلفة في القرآن الكريم إذا خرج عن أصله فقد خرج لإفادة معنى غير الاستتفهام لأنه لايليق بشانه أن يستفهم من خلقه وهو العليم بذات الصدور, لكن الله يستفهم خلقه,ليقررهم ويذكرهم إنهم قد علموا ذلك الشيء فهذا أسلوب بديع يتميز به دعوة وخطاب القرآن الكريم, وهذه الألفاظ كثيرة ما تستعمل في الآيات القرآنية في معان غير الاستفهام بحسب ما يناسب المقام منها:الاستبطاء, والتعجب, والتنبيه على الضلال,والوعيد,والأمر,والتقرير لذلك جاء موضوع البحث في دراسة " الاستفهام التقريري وأثره على الأحكام القراني–دراسة بلاغية تحليلية ،

.....

**Assistant professor department of Arabic and Islamic studies university of Swabi, Swabi*

*** PhD scholar, department of Islamiat UOP*

*****Assistant Professor SBB University Sheringal Dir Upper*

والاستفهام على قسمين:الاستفهام الحقيقي: هو طلب معرفة شيء مجهول ويحتاج إلى جواب .والاستفهام البلاغي :لا يتطلب جوابا و إنما يعني أغراض بلاغية عديدة منها. التشوي,الإنكار,النفى,التمنى ,التقرير, التهكم والسخرية,التعجب ,لمدح,الاستبعاد,الأسى والحسرة,لتسوية وغيرها من الدلالات.

والغرض من أسلوب الاستفهام يفهم من خلال السياق ويعرف من خلال الموقف الذى يقال فيه. وسر جمال الاستفهام البلاغى أنه يعطى الكلام حيوية ويزيد من الاقناع والتأثير كما أن فيه إثارة للسامع وجذبا لانتباهه واشراكا له فى التفكير ليصل بنفسه إلى الجواب دون أن يملى عليه

إن السؤال لطلب العلم، على الله تعالى محال ، وأسلوب الاستفهام الوارد في القرآن الكريم، ليس هو استفهام على سبيل الحقيقة، وإنما هو وارد كأستفهـــام بلاغي لمعاني كثيرة ، منها الآتي :

{يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالإِنْسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ}

وَهَذَا استفهامُ تَقْرِيرٍ: أَيْ:من جملتكم والرسل من الانس فقط،وليس من الجن رسل كما نص على ذلك مجاهد وغيرهم من السلف والخلف.

وقال مقاتل : "الرُّسُلُ مِنْ بَنِي آدَمَ، وَمِنَ الْجِنِّ نُذُر.وَحَكَى ابْنُ جَرِيرٍ، عَنِ الضَّحَّاكِ بْنِ مُزاحم: أَنَّهُ زَعَمَ أَنَّ فِي الْجِنِّ رُسُلًا وَاحْتَجَّ بِهَذِهِ الْآيَةِ الْكَرِيمَةِ وَفِي الِاسْتِدْلَالِ بِهَا عَلَى ذَلِكَ نَظَرٌ؛ لِأَنَّهَا مُحْتَمِلَةٌ وَلَيْسَتْ بِصَرِيحَةٍ، وَهِيَ –وَاللَّهُ أَعْلَمُ"[1] –

كقوله تعالى {مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيَانِ. بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ لَا يَبْغِيَانِ}

إِلَى أَنْ قَالَ: {يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللُّؤْلُؤُ وَالْمَرْجَانُ}[2]

، وَمَعْلُومٌ أَنَّ اللُّؤْلُؤَ وَالْمَرْجَانَ إِنَّمَا يُسْتَخْرَجُ (3) مِنَ الْمِلْحِ (4) لَا مِنَ الْحُلْوِ. وَهَذَا وَاضِحٌ، ولله الحمد. وقد نص هَذَا الْجَوَابِ بِعَيْنِهِ ابْنُ جَرِيرٍ[3]

(وَقَوْلُهُ: {وَمَا تِلْكَ بِيَمِينِكَ يَا مُوسَى} قَالَ بَعْضُ الْمُفَسِّرِينَ: إِنَّمَا قَالَ لَهُ ذَلِكَ عَلَى سَبِيلِ الْإِينَاسِ له. وقيل: إنما قال له ذلك على وجه التقرير، أي: أما هذه التي في يمينك عصاك التي تعرفها، فسترى ما نصنع بها الآن،

وفي قوله **تعالى وَمَا تِلْكَ بِيَمِينِكَ يٰمُوسَىٰ ١٧ قَالَ هِيَ عَصَايَ أَتَوَكَّؤُاْ عَلَيْهَا وَأَهُشُّ بِهَا عَلَىٰ غَنَمِي وَلِيَ فِيهَا مَأَرِبُ أُخْرَىٰ**

استفهام تقرير.قال هي عصاي أتوكأ عليها} أي: أعتمد عليها في حال المشي {وأهش بها على غنمي} أي: أهز بها الشجرة ليسقط ورقها، لترعاه غنمي.قال عبد الرحمن بن القاسم: عن الإمام مالك: والهش: أن يضع الرجل المحجن في الغصن، ثم يحركه حتى يسقط ورقه وثمره، ولا يكسر العود، فهذا الهش، ولا يخبط. وكذا قال ميمون بن مهران أيضا.وقوله: {ولي فيها مآرب أخرى} أي: مصالح ومنافع وحاجات أخر غير ذلك. وقد تكلف بعضهم لذكر شيء من تلك المآرب التي أبهمت، فقيل: كانت تضيء له بالليل، وتحرس له الغنم إذا نام، ويغرسها فتصير شجرة تظله، وغير ذلك من الأمور الخارقة للعادة.

والظاهر أنها لم تكن كذلك، ولو كانت كذلك لما استنكر موسى صيرورتها ثعبانا، فما كان يفر منها هاربا، ولكن كل ذلك من الأخبار الإسرائيلية وكذا قول بعضهم: إنها كانت لآدم، عليه السلام. وقول الآخر: إنها هي الدابة التي تخرج قبل يوم القيامة. وروي عن ابن عباس أنه قال: كان اسم

قوله:» إذْ رَأَى «يجوز أن يكون منصوباً بالحديث وهو الظاهر ويجوز أن ينتصب ب (اذكر) مقدراً قاله أبو البقاء. أو بمحذوف بعده، أي إذا رأى ناراً كان كيت وكيت كما قاله الزمخشري. و» هَلْ «على بابها من كونها استفهام تقرير. وقيل: بمعنى قد.

وقيل: بمعنى النفي. وقرأ» لِإهْلِهُ امْكُثُوا «بضم الهاء حمزة، وقد تقدم أنه الأصل وهو لغة الحجاز.

وقاله أبو البقاء: إن الضم (للإتباع) .قوله:» آنَسْتُ «أي أبصرت، والإيناس: الإبصار والتبيُّن ومنه إنسان العين، لأنه يبصر به الأشياء، والإنس لظهورهم كما قيل: الجن لاستتارهم. وقيل: هو الوجدان. وقيل: هو الإحساس فهو أعم من الإبصار. وأنشدوا للحارث بن حلزة[4]

وفي قوله تعالى: **وَأَصْحَٰبُ مَدْيَنَۖ وَكُذِّبَ مُوسَىٰۖ فَأَمْلَيْتُ لِلْكَٰفِرِينَ ثُمَّ أَخَذْتُهُمْۖ فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ** ٤٤ أي فكيف كان إنكاري عليهم بالعذاب، وهذا استفهام تقرير، أي؛ أليس كان واقعا قطعا، أبدلتهم بالنعمة نقمة، وبالكثرة قلة، وبالحياة موتا، وبالعمارة خرابا؟ وأعطيت الأنبياء جميع ما وعدتهم من

النصر على أعدائهم والتمكين لهم في الأرض، فينبغي أن تكون عادتك يا محمد الصبر عليهم، فإنه تعالى إنما يمهل لمصلحة، فلا بد من الرضا والتسليم، وإن شق ذلك على القلب.والنكير: مصدر بمعنى الإنكار كالنذير بمعنى الإنذار. وأثبت يا نكيري حيث وقعت ورش في الوصل وحذفها في الوقف، والباقون بحذفها وصلا ووقفا.

وقوله: **فَكَأَيِّن مِّن قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَٰهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ فَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَىٰ عُرُوشِهَا وَبِئْرٍ مُّعَطَّلَةٍ وَقَصْرٍ مَّشِيدٍ ٤٥استفهام** تقريري، ويجوز أن تكون «كأين» منصوبة المحل على الاشتغال بفعل مقدر يفسره (أَهْلَكْتُهَا) وأن تكون في محل رفع بالابتداء، والخبر (أَهْلَكْتُهَا)

. وتقدم تحقيق القول فيها. قال بعضهم: المراد من قوله: {فَكَأَيِّن مِّن قَرْيَةٍ}

وكم، على وجه التكثير[5].

وفي قوله تعالى: **وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ ٱفْتَرَىٰ عَلَى ٱللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِٱلْحَقِّ لَمَّا جَآءَهُۥٓ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكَٰفِرِينَ ٦٨**

وهذا استفهام تقرير، كقوله: "أَلَسْتُمْ خَيْرَ مَنْ رَكِبَ المَطَايَا ... وَأَنْدَى العَالَمِينَ بُطُونَ رَاحِ" والمعنى: أما لهذا الكافر المكذب مأوى في جهنم؟

قوله: «والّذين جَاهَدُوا»

(يجوز) فيه ما جاز في «الذين آمنوا» أول السورة وفيه رد على ثَعْلَب حيث زعم أَنّ جملة القسم لا تقع خبراً للمبتدأ، والمعنى: والذين جاهدوا المشركين لنُصرة ديننا «لَنَهْدَيَنّهُمْ سُبُلَنَا» لَنُثَبِّتَنّهُمْ على ما قاتلوا عليه وقيل: لنَزِيدنهم هدى، كما قال: {وَيَزِيدُ الله الذين اهتدوا هُدًى}[6]وقيل: لَنَهْدِيَنّهُمْ لإصابة الطرق المستقيمة، والطرق المستقيمة هي التي توصل إلى قوله: {أَلَيْسَ الله بِكَافٍ عَبْدَهُ} العامة على توحيد «عَبْده» ، والأَخَوَانِ عِبَادَهُ جمعاً، وهم الأنبياء وأتباعهم، وقرئ «بِكَافِي عِبَادِه» بالإضافة ويُكَافِي مضارع كافي عِبَادَهُ نُصب على المفعول به.ثم المفاعلة هنا تحتمل أن تكون معنى «فَعَلَ» نحو: يُجَازِي بمعنى يَجْزِي وبني على لفظ المفاعلة لما تقدم من أن بناء المفاعلة يشعر بالمبالغة لأنه للمغالبة، ويحتمل أن يكون أصله يُكافيءُ بالهمز من المكافأة بمعنى يَجْزِيهم فخففت الهمزة وهذا استفهام

تقرير.قوله: {وَيُخَوِّفُونَكَ} يجوز أن يكون حالاً؛ إذ المعنى أليس (اللّهُ) كَافِيكَ حالَ تخويفهم إياك بكَذَا كأَنّ المعنى أنه كافِيهِ في كل حال حتى في هذِهِ الحال، ويجوز أن تكونَ مستأنفةً.[7]

وفي قوله تعالى: يَٰمَعۡشَرَ ٱلۡجِنِّ وَٱلۡإِنسِ أَلَمۡ يَأۡتِكُمۡ رُسُلٞ مِّنكُمۡ يَقُصُّونَ عَلَيۡكُمۡ ءَايَٰتِي وَيُنذِرُونَكُمۡ لِقَآءَ يَوۡمِكُمۡ هَٰذَاۚ قَالُواْ شَهِدۡنَا عَلَىٰٓ أَنفُسِنَاۖ وَغَرَّتۡهُمُ ٱلۡحَيَوٰةُ ٱلدُّنۡيَا وَشَهِدُواْ عَلَىٰٓ أَنفُسِهِمۡ أَنَّهُمۡ كَانُواْ كَٰفِرِينَ ١٣ هو الله سبحانه يقرع الكافرين يوم القيامة بهذا السؤال وهو استفهام تقرير، والأصح بل الصحيح أن الرسل من الإنس والجن تبع لهم قالوا نظيره " يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان " [8] وهما لا يخرجان من العذب كما سنذكر إن شاء الله تعالى، (يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِي وَيُنْذِرُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا): يوم القيامة، (قَالُوا): جوابًا، (شَهِدْنَا عَلَى أَنْفُسِنَا):

أنّهم قد بلغوا ذلك حين شهدت عليهم جوارحهم

قال تعالى: (وَغَرَّتْهُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا): فأعرضوا عن رسلنا ولم يرفعوا إليهم رأسا، (وَشَهِدُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ): يوم الميامة، (أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ): في الدنيا،

(ذَلِكَ): أي: إرسال الرسل، (أَن لَّمْ يَكُن رَّبُّكَ) خبر ذلك، وأن إما مصدرية أو مخففة، واللام محذوف أي: لأن، أو تقديره الأمر ذلك لأن لم يكن إلخ، (مُهْلِكَ الْقرَى بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا غافِلُونَ)

: أي: لانتفاء كون ربك مهلك أهل القرى بسبب ظلمهم وأهلها غافلون لم ينبهوا برسول كما قال تعالى: " وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا " [9]

أو (بظلم) حال من (ربك)، وحاصله أنه لا يهلكهم دون التنبيه بالرسل والآيات فإنه ظلم والله غير ظلام للعبيد (وَلِكُلٍّ): من المكلفين، (دَرَجَاتٌ): مراتب، (مِمَّا عَمِلُوا)

: من أعمالهم، (وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ): فيخفى عليه خافية.[10]

وفي قوله تعالى : وَٱتَّقِ وَيَصۡبِرۡ فَإِنَّ ٱللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجۡرَ ٱلۡمُحۡسِنِينَ ٩٠

استفهام تقرير (لأنت يوسف) وضع التاج وكان فوق جبهته مثل شامة بيضاء وكانت لسارة ويعقوب مثلها فعرفوه أو هو من وراء ستر فرفع الحجاب فعرفوه، (قال أنا يوسف وهذا أخي): من الأبوين ذكره لتعريف نفسه ولإدخاله في قوله: (قد من الله علينا): بالوصال (إنه من يتق): الله، (ويصبر): على المصائب (فإن الله لا يضيع أجر المحسنين) أي: أجره لإحسانه بالجمع بين الصبر والتقوى (قالوا تالله

لقد آثرك، (الله علينا): بالعلم والحسن (وإن كنا): إن شأننا إنا كنا (لخاطئين): مذنبين (قال لا تثريب): لا تعيير ولا مؤاخذة (عليكم اليوم) متعلق بمتعلق الخبر أي لا مؤاخذة في هذا اليوم فكيف بما بعده من الأيام أو المراد من اليوم الدنيا أي: لا مؤاخذة في الدنيا وأما في الآخرة فبيد الله ولذلك قال، (يغفر الله لكم) دعا لهم بالمغفرة، (وهو أرحم الراحمين): فإنه يغفر الصغائر والكبار (اذهبوا بقميصي هذا) أي: القميص الذي كان عليه، (فألقوه على وجه أبي يأت بصيرا): يصير بصيرا ذا بصر قالوا: القميص من نسج الجنة لا يقع على مبتلى ولا سقيم إلا عوفي (1)، (وأتوني): أنتم وأبي، (بأهلكم): نسائكم وذراريكم، (أجمعين).[11]

وقوله تعالى: **مِنۡ أَيِّ شَيۡءٍ خَلَقَهُۥ ١٨ مِن نُّطۡفَةٍ خَلَقَهُۥ فَقَدَّرَهُۥ ١٩ ثُمَّ ٱلسَّبِيلَ يَسَّرَهُۥ ٢٠**

استفهام تقرير،ثم بينه بقوله تعالى: {من نطفة} أي: ماء يسير جداً لا من غيره. {خلقه} أي: أوجده مقدّراً على ما هو عليه من التخطيط {فقدّره} أي: علقة ثم مضغة إلى آخر خلقه

فكأنه قيل: وأي سبب في هذا الترفع مع أنّ أوّله نطفة مذرة وآخره جيفة قذرة، وهو فيما بين الوقتين حامل عذرة، فإنّ خلقة الإنسان تصلح أن يستدل بها على وجود الصانع؛ لأنه يستدل بها على أحوال البعث والحشر. قيل: نزلت في عتبة بن أبي لهب والظاهر العموم.فإن قيل: الدعاء على الإنسان إنما يليق بالعاجز فالقادر على الكل كيف يليق به ذلك، والتعجب أيضاً إنما يليق بالجاهل بسبب الشيء، فالعالم به كيف يليق به ذلك؟ أجيب: بأنّ ذلك ورد على أسلوب كلام العرب لبيان استحقاقهم لأعظم العقاب حيث أتوا بأعظم القبائح. كقولهم إذا تعجبوا من شيء: قاتله الله ما أحسنه، وأخزاه الله ما أظلمه، والمعنى: اعجبوا من كفر الإنسان بجميع ما ذكرنا بعد هذا.وقيل: الاستفهام استفهام تحقير له فذكر أوّل مراتبه وهو قوله تعالى: {من نطفة خلقه} ولا شك أنّ النطفة شيء حقير مهين، ومن كان أصله ذلك كيف يتكبر وقوله تعالى: {فقدّره} أي: أطواراً وقيل: سوّاه كقوله تعالى: {ثم سوّاك رجلاً}
13 12

وفي قوله تعالى: **أَلَمۡ يَجِدۡكَ يَتِيمٗا فَـَٔاوَىٰ ٦ وَوَجَدَكَ ضَآلّٗا فَهَدَىٰ ٧ وَوَجَدَكَ عَآئِلٗا فَأَغۡنَىٰ ٨ فَأَمَّا ٱلۡيَتِيمَ فَلَا تَقۡهَرۡ ٩**

وهو استفهام تقرير، أي: وجدك {يتيماً} وذلك أنّ أباه مات وهو جنين قد أتت عليه ستة أشهر، وقيل: مات قبل ولادته وماتت أمّه وهو ابن ثمان سنين. {فآوى} ، أي: بأن ضمك إلى عمك أبي طالب فأحسن تربيتك. وعن مجاهد: هو من قول العرب درة يتيمة إذا لم يكن لها نظير، فالمعنى: ألم يجدك يتيماً واحداً في شرفك فآواك الله تعالى بأصحاب يحفظونك ويحوطونك. وهذا خلاف الظاهر من الآية، ولهذا قال الزمخشري: ومن بدع التفاسير أنه من قولهم: درة يتيمة، وأنّ المعنى: ألم يجدك واحداً في قريش عديم النظير فآواك. فإن قيل: كيف أنّ الله تعالى يمنّ بنعمه والمنّ بها لا يليق، ولهذا ذمّ فرعون في قوله لموسى عليه السلام: {ألم نربك فينا وليداً}[14]

أجيب: بأنّ ذلك يحسن إذا قصد به تقوية قلبه ووعده بدوام النعمة، فامتنان الله تعالى زيادة نعمة بخلاف امتنان الآدمي.

واختلفوا في قوله تعالى: {ووجدك ضالاً فهدى} فأكثر المفسرين على أنه كان ضالاً عما هو عليه الآن من الشريعة فهداه الله تعالى إليها، وقيل: الضلال بمعنى الغفلة كقوله تعالى: {لا يضل ربي ولا ينسى}[15] ، أي: لا يغفل. وقال تعالى في حق نبيه صلى الله عليه وسلم {وإن كنت من قبله لمن الغافلين}[16]. المعنى: لم تكن تدري القرآن وشرائع الإسلام فهداك إلى القرآن وشرائع الإسلام.[17]

نتائج البحث

وفي الأخير لا بد من ذكر النتائج التي توصل اليها الباحثين وهي في النقاط التالية:

1–أن الاستفهام من أسلوب إنشايئ يستعمل لطلب العلم ما ليس بمعلوم لدي السائل أو تبيين مدى المسؤل والاستفهام البلاغي ليس كذلك ولا يطلب به الجواب, بل يحمل على المشاعر والدلالات التي يخرج إليها الاستفهام منها:النفي ,التقرير والتهديد والإنكار وغيرذالك.

2–أنه يعطى الكلام حيوية ويزيد من الاقناع والتأثير كما أن فيه إثارة للسامع وجذبا لانتباهه واشراكا له فى التفكير ليصل بنفسه إلى الجواب دون أن يملى عليه .

3– إن السؤال لطلب العلم، على الله تعالى محال ، وأسلوب الاستفهام الوارد في القرآن الكريم، ليس هو استفهام على سبيل الحقيقة، وإنما هو وارد كأستفهـــام بلاغي لمعاني كثيرة

4–الاستفهام يخرج عن معناه الأصلي ويستعمل في المعنى الثانية المتولدة عنه للأغراض البلاغية مثل بيان معنى الاستفهام للأنكار وإستعمالها في معنى التوبيخ أو للتكذيب.

5–هناك دور كبير للمفسرين في بيان الاستفهام التقريري وقد إختلف رأي المفسرين القدماء والمحدثين في بيان الاستفهام التقريري فمنهم من يذهب إلى أنه إستفهام التقريري وبعضهم يسكت عن تفسيره .

الحواشی

[1] Tafsir muqatil.abu alhasan muqati ibne sulaiman,dar ihya al turas Bairut,3:836

[2] Arrahman:19-22

[3] Tafsir ibne Kasir ISMAIL IBNE UMER AL DAMISHQY,D,Dar al tayyeba ,edition 1st:1420 , 3:340

[4] Alubab fi uloom al kitab,Abu hafs siraj al din al hanafi, dar al kutub al ilmia ,bairut,edition 1st,1419,13:183

[5] Alubab fi uloom al kitab,Abu hafs siraj al din al hanafi,14:107

[6] Maryam:76

[7] Alubab fi uloom al kitab,Abu hafs siraj al din al hanafi, 16:516

[8] Arrahman:22

[9] Al isra:15

[10] Tafsi al iji(Jame al bayan fi tafsir al Quran),Muhammad bene abdurhman alhussaini,dar al kutub al ilmia,edition 1st,1420,1:580

[11] Tafsi al iji(Jame al bayan fi tafsir al Quran),Muhammad bene abdurhman alhussaini 2:246

[12] Al kahaf:37

[13] Al siraj al munir,Muhammad bene ahmad al hatib al sherbini,al qairo edition 1st,4:486

[14] Shuara:18

[15] Taha:52

[16] Yousaf:3

[17] Al siraj al munir,Muhammad bene ahmad al hatib al sherbini, 4:550